

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

کتابخانه مجلس شورای ملی

كتاب المأثور

شماره ثبت کتاب

Y19A-

fy 2x

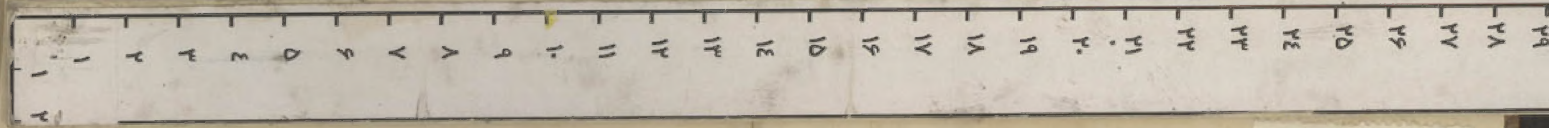
مؤلف: سید محمد
جلد (۱۴۷۵) از کتب (۱)
آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورا

آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای

خطی اہلہ ائی

۱۲۷۶

کتابخانه مجلس شورای ملی		
کتاب: المأثور		
مؤلف: سید محمد جدلی	شماره ثبت کتاب:	
جلد: (۱۴۷۵) از کتب (خطی) اهدائی	۳۱۹۸۰	
آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی	۴۲۶۸	



کتابخانه مجلس شورای اسلامی	خطی اهدائی
۱۳۷۶	

ليس له من قولنا الضيب من
 شيطانه مرشده حبيبه
 قال النبي محمد على
 اخيرا الامام في الامامة
 واتق فرقت بها من حضرة
 روي كلها بلا اشتباه
 ايا امير المؤمنين فانظروا
 البست بالبقاء والكفاء
 وروى في اسمك فيما هم
 في المراته الاخرى التي
 انت قد استخنت في الالف
 دعا الى المجاهد بالاعداء
 قدمت يا فاطمه خبر لي
 ان الذي اعطيت في الخلق
 شفاعتي شفاعه مقرر

هذا هو الحق
 لا يخفى على احد
 من روى هذا الحديث
 فهو من الصادقين

روا شفاعتي بلا ملامه
 تعلقت بكم وبالغنايه
 فالتموا هذه الروايه
 هديي بما يكون احضرا
 ان سليمان ارتدى بحكمه
 ثم اعلم اني بالغالبين
 ادله الشيعة بالاجهار
 من حج الشيعة ما قد انقرا
 فاعرفوا ابياتهم انفس
 وانما حق ما حسن القصص
 بالجدل والوعظ والبرهان
 وذلك المبسوط منا قد ظهر
 والخطب في الحق لا يور
 مستمع متباينين العجب
 وهذا الاضطراب للوحي بكم
 لكل من احب في القيا مه
 يا نعمه الروايه الذي الدرايه
 واين نذهبون في القوايه
 من تحفه العمل ولو حضرا
 من التفات نمله بوجه
 خت مع الحكمة المتين
 وبم بالافور للاظهار
 على المتأفقين مع ما عسرا
 على الذين كفروا لقد عسرا
 من خبه الادله التي اقنص
 كما هو المنطق والقران
 من منه في المائة الثالث عشر
 يشهد ان يكون هذا المدعي
 ما مثل الذي عجم ولا عوب
 في الخيف اذ عذت كذا صيحه

هذا هو الحق
 لا يخفى على احد
 من روى هذا الحديث
 فهو من الصادقين

هذا هو الحق
 لا يخفى على احد
 من روى هذا الحديث
 فهو من الصادقين

لمن به الله السماء جعل
 فخر الفاعل بالمفعول
 نفسه الصديق كالخبر
 وكل فقر والفرار له
 وهم من الطفرة فيهم ولها
 لو كان الامر تها لعم
 وهو عله على خير البشر
 عانت الوقتية المنته
 صانع المربك البسيط ان
 من الكلام ينفع ما يخفي
 وسلب كل كثر ترى
 وقول كل الناس انه مع
 لو كان عثمان اماما لزم
 ولا يكون امره بن عبيد
 يلزمهم في القول بالاجماع

كيف ينوب عن كتاب جعل
 في حق قارون وليس شبه
 من غيره في غزله بلا مثله
 فلا تخرق رقرار له
 وجوه استنبطها اول النبي
 يلزم ما يطله كل البشر
 في صدق قوله لدى اهل النظر
 في المصطفى لمن يوالي عسر
 كافوا اماما للورع عند الفضل
 عكس النقص عند عكس مستوي
 في العكس من غير جدل وورا
 حق ومن لسان باطل صدق
 جرح علي وهو صدق ما هنس
 ليلقي من اهل الهوى ما احل
 ما اشتهر في الاستماع

هذا هو الحق
 الذي لا يخفى
 على من نظر

ان الامامة تعود الذين
 المجل بالاجماع ايضا عبدا
 مختارا وموينا حرقه النار
 ما سمع الحق من قبل النبي
 وما سمعنا النائب الفصولي
 وهم من المنكر منهم ظهروا
 كذا ترى الشافعي مفضا عا
 كذا الصوري بعبه اعتبق
 ازاله الثاني للاول اشع
 في الصدق والكذب ههنا
 افسد في القول بالشيخين
 وهكذا واحد الغين الذي
 في الدفن قد ضاهاها الى بعض
 والقوم كانوا من اهل الاضلاع
 ان الخطاية الوردان

كيف يرحى المشهد المهيمن
 وهم من المجل بالاجماع بدلا
 كيف ومن يختار التجار
 الا تتبعين النبي يا عبي
 لا سيما من جانب الرسول
 بعد رسول الله فما انكرا
 فالحال من به احوى المعايير
 من بعضهم وهو كجهر ان يخلق
 والثاني قد هاهنا فيها التمع
 كيف وهذا من اجتهاد
 لو غزل العين من العينين
 قد دمنوه في مقام المدي
 والضمهم في وكل الزبر
 فضيهم وغزلهم سبيل
 وبصيرهم وغزلهم سبيل
 فضيهم وغزلهم سبيل

يا قوم ما الغرضي في البين
 وطلعت عنداني بكر سعي
 فخر الضمير لهم قد نفع
 وكلهم عطفه عن قد ذكر
 من كان متبوعا لجم جملة
 امر الخليفة الذي قد ابتدئ
 نصا صريحا ناصحا في القبره
 وكم به من خلق من رجا
 صبا نزل الشرع واقفا دأ
 لوجار نصبه لجاز عزله
 تعلق الخطاب في كافتوا
 بقول من قال بالاختيار
 ان لزم النصب على الامنه
 والظاهر الجار وقتا ما غزل
 لا اول وثالث الاثنان
 له وعن ثلثهم قد منفا
 بالقطع حبهم قد ار تفغ
 على ائمه الذي قال البشر
 متبعاهم فلا صلاح له
 قبل الخليفة الدله مذبا
 فكيف لا ترونه يا خبيرة
 فهو ذا الذين على الشرا
 عتابه ليصلح العبادا
 وام فروه به ارجحت له
 به وكل باخصاص قطعوا
 معطل عند اول الابصار
 كل فساده وبعض لا يفي
 عن هذه العده فهو يقتزل
 فانظروا

فالظاهر الثاني للنفس
 يكثر في القرآن فضل المرتضى
 في قوله بخيار ما يشاء بل
 في قوله بخيار اكرمكم قلنا
 وليست القوى بامر ظاهر
 تعيينه من واجب الجود
 في فضل الله المجاهدين مع
 قد كان في الجمع قطعا اتمها
 وسبق كرمهم دليل واضح
 فلهن الاول في نصب قد
 مع الذي فاه به عند الطلب
 وقد نفا طهر ببعلمها
 فاطمة الزهراء لما طلت
 قد انشأت خطبه غراء
 معزول عن ذلك بلا نقد
 كما رضاه المصطفى قد رضى
 ما لكم الخيرة غيره عز ل
 ثمانية على ابي بكر سبق
 كيف يكون نصبه من قاصر
 للواجب الجود شخص الجود
 اتفاق قبل الفتح فضل القمع
 فيه تواتر النصوص فاعلمنا
 كاللوات ما قد عذبوا فاضح
 من مركب الارض الى اعلى الفلك
 بقاؤه بحاله من العجب
 لابن ابي الحديد بعد نقلها
 اذ انكر وامير لها وهي اتت
 شكت على ذاهية غير آء

الكتاب الثاني

وبالفت في دكرهم وكفرهم على
قام اوبكهم من الشبي
لستمعون القول بالحق
احب اهلها اليها فترى
قد نصب الفتنة فيها على
نصحه من لاله قد كان القدم
ما قيل مثل ذلك الكلام
والله انه بكفره كفى
شبه مشكوة الضياء البيا
اخيه حذاءه معطره
الظهرة القدسية المقدسة
كلاء ورجيمياه الجحف
ارجم شمس قبل الاحجار
تلوت بنورها المدبنة
الكافو الشقي غا بد الصنم

ما لا يزيد منه عند العقلا
فقال يا قوم فلا تاذب
عن تشابه ام الطحال
لوسنت انبات بامر قد نتم
كذا التفاهة الى كقولهم
مرمدا بالافك والام شتم
في مجلس العوام كالانعام
لست اري مراده بل اجفا
بالقد من ام الطحال الواسية
راضية مرضية مطهرة
ولاشبهت بحجفه مداسة
ارجم نايوت بجم الخرف
ما تشبه الابرار بالاشرار
فها علك رواية السيفه
اي ضم النفس بمثلها ظلم

لوي

روحى فذلك جاني ميكننا
فاستكنى كلمة الفرجون
والحي زاد في هذا الخبر
بأها الغلب والشاهد له
والمنع من ضمهم ذوي القربى
ان قلت لا نعلم الاخيارا
في اليوم ان كنت تراه عاراً
بالبت ما اعتلى بوبكر على
وكان ساحدا على الاضنام
وكان مسجودا له لات الهوى
بنى على محض الهوى فيما فضل
نجاهه السلي بالناد حكم
وقطعه في السارق البشارا
ومعه الجور في المراث عن
قول عمر لولاك فيما افضحا

لا تدن منك مستيكننا
ما غلب الفرجون بالفرجون
ان ابا بكر اتي فيما ذكر
ذنبه فانظر الى ما جعله
انقص ظلاما من علو علكنا
تكون مثل من نفى النهارا
ابن العيزر رده جهارا
على القفال الذي فاق للملا
في قده الحيرة بالذولام
فما هو لوت قد غوى
واخذ الهوى الها في العمل
وما ادنى نوبه وان ندم
في المرة الاولى كفى الابرار
ناقلا ما جهل امر قد علن
به كذا لولا على فضحا

مورده في من السبعين
 في شرح الامور مما كتبنا
 في قطع لسان سائل سئل
 والتموا ذلك للامام
 بل عسر العار ما قد را
 روايته متفق الثبوت
 تنزل الاسماء من السماء
 حقه فضل المرتضى كما عسر
 وفي الحديث فيه كل العيب
 يكون ما افقناه نشر الخير
 قد احتوى مرتبه اجتماع
 الانبياء بان قتل النفس ما
 والحبس والعسر اذا فعل
 فهكذا يحقق المظالم ما
 ولا يشبه مرتبه للعبد

في
 انفسه

كرد

سرويه من رضاء النفساني
 روحها فلهذا تضعه المصطفى
 وكسبابه ونقل الجبل
 وهل تنقل الاقراء فزاره
 مع عله ذلك مما قد اتفق
 في احد فزار في خين
 ووجه من قولهم فيه صد
 كمن خطا في الحذر واتفقا
 في حده الامن مرتين
 خير من النور بلا خير العمل
 كالقرب بعد الموت فحق
 هب يد ما اقبلت بالار
 عند جما درسه قد انخفض
 تضعف الاصنام في الجود
 يلق ان يكون شخص بدلا
 وضربه حليله المولى
 وهكذا ادخله بيت المرتضى
 هب كل ذلك اقراء القتل
 في الغرابة ما عرى قراره
 وبالفوار كنهم قد اتفق
 في غير فابعد ميب
 ولم يخالف فيه ارباب البير
 منه وفي الاحكام ايضا اتفقا
 مات او شفي في ذالبيت
 كالنفي للتعنه بدعه فعد
 بناء شوري بدعه مبيته
 لا تنكر اسكانه في العرض
 ورفعه ونصبه فيه خفض
 تضعف المتعار في الجود
 للات واللات بدت لا

كيف يقول عن نبي مرسل
نادى يا صم بالانفاق
وقال فقال ما شككت
كبتك تشكيكي هذا اليوم
في عام أم صلح بالتخول
اجاب عليه اب بكر وما
اللعن بالشكك فيه مثلاً
به ابن اختخال الشكك
بالبنت ما اذى جنابنا طه
هب ان ضل الافلح افترء
لكنه يفتي بلا علم على
محصى مكة والمدينة
اما دايتم او طيتم تشهدو
اقرب البديعة في التراجع
في منعه اليتم الذي سئل

ورد

عمود دينة على القام
وفي معيرة بن شعبه اخلا
والنهيقي في التسن قلعة
في نقله الرابع الاصلها
في كل طلقة تلك جعل
وهو الذي نكر وجهه النبي
وكفر عثمان العود اظهر
بديعه بعد ما ملاينه
وباسمه يفتي للصوص
ضرب بن مسعود خطا غمنا
نفى جاذر بلا خفاء
ومن جود ابن ابي سفيان
كاف لكم نفاق خالكم كما
وارتد بعده بلا خفاء
وابن ابن خالكم لدى الطار

قام بقديلة في الاستحكام
شاه اثباتا ونفيا بالمشلا
وابن ابي الخديع عن كل السلف
قال تبرك الخدي في الاعانة
بلا رجوع مستقلا في العمل
يكون جاهلا به او الغبي
من فسقه والفسق منه اشهر
اشد منه بدعة معوية
تجمع اللغات والنصوص
احراق القرآن ما استباننا
لا يمكن الانفاك والاعلاء
لعم على شأ في البلدان
كان بن خالكم بكفر علما
ان ابن خالكم ابو الجفاء
ملشم بمثل هذا العار

نزاع اثم المؤمنين مع علي
يا ما لي يا شافعي يا جليل
ان يمكن ان يقول قل لا تخف
والشافعون مقرر مني
اشياء كالتربيع والخصاب
على خلاف المتشيعين ذ
كذلك التجهيز للموت
وجاء في صحيفة الخباري
والشواهد المعتبرة وذكر
وجوزوا الطريق ثم اقبل
ووطي ارباب الغنا لما لي
وما واثقه ولكن اشهر
وجوزوا تلك الغلام الامم
هذا اذا كان وحيدا في السفر
وعن ابي خنيفة الجواز في

العلم

وبهم وديتهم تصلي
واسمع لما ينسلي عليك
كراه خيرا لعل الذي لعنه
اذ قبل حين كان نائما عمر
كيف قبلتم منه ما قد اذع
بخص الاستماع من مجهول
شهادة على وصيه علي
والله في الفردوس طاهر
في قصة المعراج فمن تذكر
ان شاء كله هو الحق الجليل
مع ان ذكره عبادة علي
كالبحر في معارف المشارق
قد ذكر في كتب الرجال
اذ كتبوا توبته فيما ذكر
تعلم اني رجل شريف

هذا قريب لقوله في التوب
واين ذائع ذاك بين القوم
وكونهم من الخطاب هكذا
وكان من اهل المدينة لعمري
وكان فيهم اتفاق كائنا
والحكم في الجمع حكم الواحد
وقد خلا كل من الدليل
ان قلت هلا قبل ذلك لا
ففي كل هذا الطباع فتم
اقول ان بعض اهل العلم
يحرم الحرام في الخطاب
قد يصف الرقد وخصلة البيع
وتبني فاصل غير
امثاله في ثبوت هلك
وهو الذي امال في الاربعة

حجته الاجماع بالتحليل
والحكم لا يقرب الاصل
للثان سيد شباب القبة
اهم فصحوا في القول بالاجماع

وفيها لديه من هو الاكبر
واما كلاهما عندان كذا
وموت كان مع الجحوة
وهل بنام الصديق المولى
قال ابو بكر لا تورث
قبل لطيفة مما من العكر
ان نام جاهل مع الفاضل
وقبر مسلم وكلبان وقع
وهب ابا بكر من القريب

واستحقوا الحكم مع ما روي
 من قتل الحسين للزبير
 فهو الذي خلد في حري الابد
 والعين لمن لا يلعن الزبير
 فروعهم انفس من اصولهم
 يا ليت شعري علمواهم بما
 ولا يزال المهد فيهم علما
 وابن الى تحاته والخطاب
 كانوا مفرين بانه على
 لكن حب الحياه منهم مانع
 ان عمر اخب اولاد الزنا
 هب كان ناشئا محض الامرا
 وقوله يهدو ويهجر ظهرا
 واعتدوا القوي في القوي
 بانه عتهد كذا علم

بعد اعتذاره القوي في العمل
 وهذا مقال صاحب المراج
 والسيد الشريف في المواقف
 وقال جمع الناس غير مقبر
 باع ابائهم بدينه فاقصد
 قلت مقابله جوا يا
 كيف بلا بعه واحد كفى
 لا نمن عند نفسه فصل
 جزء كذا القول والعرض ولا
 واتى اجماع اقوه الناس
 وابناء كل وكذا الشهاده
 والذروا النيهان فامضوا مع
 عمادهم زبيرهم والاسلى
 قدس سعيد وسعيد وابي
 فذلكم اجماعكم ملا الف

فيا شرافه لنا التحفير
 اسامه ابي عن المباحه
 قال ضد واسنى الرقول
 ابن عقولهم معاشر الامم
 شمس قد كرمكم قد طلع
 شمسهم من الفوا طلعت
 ترك على باعنا السنين
 في اخذه التوزه مشانه ظهر
 وقتله قطعنا من الصفو

في عوده او فضل المدينه
 ابتدع الاجاج في الجاوس
 وهو دليل حقه والثاني
 مستقبل مضار باليهتم
 كان اشغال ظا ليرطله
 ود الان ابن نوبه استقر
 فاهل الثالث حكم الله في
 ومجمل المفال ان مالكا
 ابي من الارسل بالركوة
 وقال دالح على فقتر

اكثر احباب النبي قد كثر
 بابن نوبه اكفر الخالد
 اذ عمر ادعى بانه منى
 ان ابن خلد كان مشرعا ذكر

من مقتل المالك بالتكنه
 ونرج اليهام بالورس
 اقرب الخالد كالشحات
 ما قال فيه واحد بالرحم
 الحكم عند الظالم الحاكم
 اخاصد يفا و صباهم لعمر
 كفر الثلثه انظر لعرف
 اذ ارأى الاغصاب كلاما لكا
 الى ابي بكر بلا صلوة
 فالاضطراب في المدينه انشر
 ابن نوبه مانع الركوة
 من يحيى ذكوة ما لديه
 فخاله اليه بالجنح خرج
 في امراءه له وفي نيل المنع
 اذ ادنو وعندهم تذالوا

الحسين

انما اذا حلت ما ذكره في
 وفيه انه بلا تشديد
 ويمكن الحمل على التشيع
 عند بيانه براهين على
 فرضه ذلك بذكره القسم
 نادى بذلك ذكره الأدلة
 في جبرهم الله جبراً قد ذكر
 وان ما لحق لسائرهم جرى
 وكون اكثر البلاد مستتباً
 وكون اصحاب السني متفقا
 ما اشبه الحمل بجمل السائر
 ايات فتح ونجاتهم وما
 دونها لا اخذوا لها
 المهم هوهم المروي وقد
 فرعون كل مؤمن مما استقر

طاهر

مظاهر الخلال والبرهان
 كل مدنية كما بل العوى
 يناسب الخلال والحال
 لذلك اعدا محمد كثر
 وحال جاحدا النبي ما اشبه
 على السابغ باليقين
 على العين لناظر الحكم
 للشرع مقابلات برحل
 وجود سلاخ وعطايح

وعلى عليهم الرسول المصطفى
 تحلفوا واجتنبوا الشكينا
 اسامة الصغير وهو قد كفى
 والله هذا وحده يكفينا
 به ابا ان فيهم فضلهم

الحق في السائر

اذ نزلوا ايضا فكل نبتا
 بقتله قد قتلوا جميعا
 بزوجهم زنا بليل القتل
 بطهره حدثت نساء الكفرة
 ما احده ابراهيم في خوفه
 بالعرف طاهر ما منه ظهر

من عجب الحجب ان راجي
 شتم في عداوة الوالي على
 في اية الاعطاء للزكوة
 باليت شعري سبب العداوة
 ختمه ابحاث لفيه ذكر
 نذكر كلها مع الجواب
 فاستمعوا ما قال في البيان

قال

قال العطاء في الصلوة قد نذر
 حوازه ذلك الحكم والعمامة
 وقيل فريب وقيل قتل
 قال هو القائل عن كل الورى
 جوابه بان تمام خلا
 كالنصل اما ما بربه لبس
 وقال لا جمع لواحد وقد
 جوابه بان مبادرا
 وصار كل واحد كالخص
 وكان ابراهيم اتمه كفى
 والحكم كليا لم يجرى صدر
 مع اتمهم يرون ان ما فعل
 ولقطة الذين في القرآن
 قال هي الزكوة لا الصدق
 اما الجواب انه من الحجب

اسامة الصغير
هو قد كفى

الصلوة في القرآن

الحق في السائر

جوابه الاخر ان القبول
وفي الزول في بي بكر قبل
اذ كان علمه من الضلالت
ان الذي اوردنا وجدا
هل هذه الاخبار فيه
لا ينبغي عند اولي الفضل
ثم يحكي بعد سبعة مائة
وان نفيها واولها للخال
والتي عن تواتر اليهود
وهو ما استنبطه مستحسنا
اذ راس صديقين مطلوبين
وقال ذاك صاحب الشواهد
قد وقعوا في الوهم والخيال
وكون ذلك في علي حسن
وان يكن مستبعدا للتراث

فيهم

من ان يقيم باطلا تدقيقا
بما في اهل الكتاب اشد
لا ثقة للغوام كالانعام
والجمع للقصاص في الميدان
مجموع من في الدهر مثل النقص
فاستمع احوال علي وعمر
يقال في وصف علي عاليا
وانه ما عبد الا صنما
صديقه لصدده ذكر
جمع الانام مجمع الخناس
وقلت في ثوبا دام الخيزر
من بعد تلي على حجر البراءة
والله نال العلي اذ خلا
اسماؤهم من اسم وفيهم
وقد بل بها ان اهلهم

فليس له استبعاد الدقيقا
نص الكتاب فهم ما ارشد
فانظر الى جامع الاناس
يكثرا الحال عن الايمان
من غير في في العلاء القص
لكن بالآخر من خفي سقر
ان عليا الحوي المعالي
له مقام خيرا الانا ما
فاستمع من كالات سطر
يوسون في صدور الناس
ما استلذه طباغ البررة
ال محمد ائمه الردي
واستخلصوا الخير باصلاح الولا
ما للعدى الا اسامي كثر
واشتهرت ايات حقيهم

وانهم شك الذي انفور
فيه من الذين والآفة
وان هنا كلاما ايضا جاعلا
ان البراهين لفصل المرتضى
تدارقوه كالامام الرازي
بل عند الذين بل المرتضى
منها المساوات التي شهد
واقفت عبادة الجمهور
يذكر في تفسيره البضاوي
والفرزد لا دعا تعارضه
منها الاحب في حديث الطبر
والفرزد بانقضاء الكل في

تفرقهم المحرور
كثرة من كثر الساعي
فصل على ان يكون مستحسنا

منها الكمال ان يكون اعلا
فعله على اشتباهات عمر
اقتضاهم على الامر الجليل
ما قال في الرسالة المذكورة
والفرزد من بعد ما ذكر قبل
منها زيادة الجاه والجنس
ومنها الاستباق بالامان
لنا لدا الدلائل العقلية
منها صفات عدها النبي في
سلمه الفخر وقال نصف ما
فلو يكن افضلهم كذا ذكر
نفي البديهي يوم ظهر
فاستلذه هل ما اذوم كال
وخير اخوت اموزا
فانهم حديث خير الذي ظهر

لكونه مرجع كل العلماء
كرده مجبورة وهو اشهر
والاذن الواهيه اسم على
علاء بل في كتب الخالف
لا في خوته وبالذات جعل
والفرزد لاجها والنقص
وقال فخر مشكل البيان
صت بها الدلائل العقلية
خير الذي على اصطفى
قال فليس الكفا فيه سلم
فانظر اليه كيف كثر ظهر
وهنا وقد خالف فيه البصر
اوقات في الوصف بياض الال
كل دليل ببيان علنا
كفر التثنية اخوي في الخبر

فيهم

فيهم

فيهم

فان كان في الخبر ما لا يوافق العقل والشرع فليترك
 فان كان في الخبر ما يوافق العقل والشرع فليعمل به
 فان كان في الخبر ما لا يوافق العقل والشرع فليترك
 فان كان في الخبر ما يوافق العقل والشرع فليعمل به

طائفة من اخذوا بالشي
 او اطاعوا له به فلا اعتدل
 روين عوام بما استدله به
 ويوم فما اخذوا الراية من
 اسلام هذان يوم قد علم
 وظالما لسته اشهر دغا
 وعدا لا ضلالا لدا الفرجين
 حكم اب القوي مستدينا
 في امراء يان من بياض الحجل
 بياض حجة عن المتفق مع
 لاثنين مقلدين يان الازفة
 قضى على الضمان في النعين
 بعد الرابع عند الاحياد
 باقنوا ضرب غنق الجدد
 اذ عرف السادس بالقرات

كان ثلثا المقام اكمله
 ان الاله قاتل بما امر
 في هروان من كل المورود
 جحش الف مع اودين القرية
 ما عرو البصرة وهو استخفا
 بالقتل كالاحاديث والافق
 وهكذا كنهم يوم
 فضل على من ليس ما يحضر
 وقوله كقوله العيق
 فانه ليس له من محمد
 وروى الله من عدا احمد
 بتاح الحق من بعد الخلا
 واكد لتوفيق ان لا يندوا
 بالمد قد اشبع كل من طلب
 في يوم جمع ولد عبد المطلب
 في يوم جمع ولد عبد المطلب
 في يوم جمع ولد عبد المطلب

في يوم جمع ولد عبد المطلب

فلكل مقدر لانه خلق
 يوم الثقة اخوى المخاصي
 جوابه للفتن من ابطال
 وليس للبيعة من دليل
 ولا يجوز لا شفاء الاقدار
 ودخل اهل الغير للغير بطول
 امامته مقبضة الى انزل
 ونايب بالكله والرتول
 والخاصة عليه
 فليس الاجماع على الامام
 والعلم بالامام عند الله
 جمع على شخص على كاسد
 الا اذا اتفقوا وبصمته
 اذ ليس في اشقاء تلك الحال
 والقول في قول ما يقول

بالسمع فاذرا الحكمة العليمة
 سته اشهر لدى الميادين
 لا لفظ الحكم بضمها ومع
 سته اشهر على الفتق
 عشرين دينارا الى نصفه
 نصفها وثلثا مع تسع ظهرا
 ذا الواحد الزايد هكذا ورد
 حصته من البصر فاعرف
 بالقبض فيها فلن يزيد
 مع سته فانظر بذا دات
 بالقرب للاسبوع في السنين
 تميزه وحصر كل ما امتنع
 بلا اوتياب واقرا لنها
 فافعل

فافعل

وشرطه بلا خضيل
عن الرسول المصطفى وهو بطل
لو كان ثم اخذ الاسم
والجن في الآلة كان دخلا
ان دخلوا في القابض خضفا
لا عهد في الملك او السيادة
ولا قناس بالامانة الحكم
احبت الفرج في المنافع
وان يكن سبق ابي بكر
والمصطفى اعرض عنه مطلقا
فما الذي يقول مفتاح الحق
مختلف التوك بالذمام
من اولي الامر ما عقلا
والثقة التي من الخط
في لغة الثقة النسبة

في عقيدة النفس بالتصحيح
مع تجهل رده فيما بطل
كان مناديا به خفا
ولا تكون للظهور جها
بالخاضرين وهو لم يخضفا
كيف اقتضت هذه الرئاسة
فليس كالأمان والعقل حكم
والشور والصلاح غيرنا فع
محققا بقول اصحاب القنن
مع الثلبين محكمة النفسا
في لا اولى بومالا في الحسن
وكان الاولى من اولي الامر
وكن مع الصادق مما نزل
كاشعة من البينات العجب
قاموسهم ثابتة فليحرب

بطل

جوابه بها من المشهور
وعلمهم من العجب الامور
خصواهم اية الاستخلاف
والمؤمنون في مدى الزمان
والارض كلها لهم لما حصل
في يوم خلاف الخلق ذكر
فاللفظ ما قد اقتضى القول
فليس في الآية من دلالة
في اخر الفاطر نصا بطله
اي عقول العلماء البصائر
ولا دليل في استدعوا الى
للمؤمنين المدح في التعريف
كالشاقون الاولون قيدا
قول علي بن ابي خليفة استنى
لعدم القتل الفصح ما ظهر

والاختصاص والاختلاف
مختلفوا الارض على الاميان
سلطانهم والجزء لكل حصل
بمعنى ابقاء نصا استقر
من بعد اهلا لك المقدور
بل هي خست باولى العدالة
قانه ليس له من يقبله
اي نفهم الفضلاء الكبراء
قوم اوليا بن شديدا عقلا
في بيعة الرضوان المختلف
والخلف في نسبه ذاللع
على انعامهم وهذا علنا
لكون شدد نظير العسر

رواية الصيغة الصحيحة
لان الاثر بعد النص
مع انه في سند الحارثي
كذلك ما اكاد بالاحواله
لا يصدق الاتق هذا الصور
والنص لا فضل الجلال
فيكف مع اثم الفرار بحمل
هذا مقام متق قد اتقى
ولا يكون المتق من احباله
ومثل ذلك سيد الجلال
وكونه مختلف الصلوة
تلك اذلة لهم تراها
وهذه مفاخر الفخر العلم
ومسك العصمة للفرار
انكاره ليس بحض القول بل

توافقا ومع نكته لطفه
يطله كالنص عند العلماء
مع اشتها ووضع هذا النص
انقاهم العلى بالاحواله
لان كلامه متف باليد
فليس في الاول للحمل حمل
عليه الاتق والخلاف يحمل
وهذه الدنيا تلتا طلقا
على الذي كل كاله الخلال
والفيدا الكهل من فضول
ليس بمجد خاله الجور
وزادها سعد بما مواسا
وكل استمن فيها بالورم
وانكروا حجة ظلماء
خطا لخطا الخطا بالخط

انكروا

انكر بعد لقنه الزيد
واسند السعد بن محمد
حت على الترمذ بن زيد
كذا في قتاله الغزاة
واعقدا بن الحارثي
لا ينبغي التزوير يوم اللطف
كذا النبلاء والخرن للحسين
وما هو الظاهر منهم انكروا
في مسند ابن جند لما يكي
وفي صحيح مسلم فيما بكت
والعلى عن مدى ذكرنا
وهكذا افاد في الصواعق
وقال في الكامل كان اللهما
وليس فينا ذلك اليبان
فيه انتقاء المكث في الشبه

ارحبها ان ابي الحارث يد
وحيدا الجواب يوم الحارثي
وغيره من قائل عبيد
بالجمل للنص من الحارثي
بقوله المذكور في الصواعق
كادى من ذلك اهل اللطف
كأنبياء وكالمصطفين
في كتب القوم بدلا كترت
حجة عدن نالها بدلا النبلاء
بكت دما على الحسين واشتكت
منها انعام القدم فادر الجرا
ملا الظرف من دم اللواق
وهو افاد في الامور واسطروا
وفي سوانا ما هو العيان
ترمل الحارثي بالدم النقع

ملحفة الحمراء والصفراء هذه الغزاة بالكرامة
وظلة السماء في الضوايق مذكرة هذه البوايق
مع دم حداد بن زياد وذاتية بحال عا د
يذكر في البيت المقدس الخمر ثمة في الليل في القرد
وفي الصحيح حين القتل بل راد ابن جزي على ما فعل
قال اذا الغرة كلا شهدت ظلمة ايام ثلثة بدت
يذكر حرة السماء العلبي كذا السيوطي وذات الغبي
ما لها اربعة بالاشهر وقال بالثمان بعد الأسطر
وقال في صوايق الآيات بانه اثر في النبات
في الشرح الوجيز قال الرافعي بحمرة تظهر في المطالع
قال ابن جزي شدة الآفة اذا اذى على البراءة لغيرها
رايت جري الدم في القضا في يوم عاشوراء في الأفراد
قدم حوا في كتب الرجال مكرها ما جسد الأحوال
ثم يعقبونه بالذم من تشيع بابلغ المدح فمن
ينسب بالرفض ومثلها ذل على رفض كثير المشهور
از

اذ ذكروا للتابعين الصرا والتابعين التابعين الكبرا
فليس مع شيمه جل القدم الرقص بدعا من ملوك الغيم
مع ان ام المؤمنين حوت بقتل عثمان اذا تعرضت
وقولها فامله الله بدا قول اقلوا الغسل منها وروا
ونقل شيخ من اليهود الكافر المعاند الغر د
امامة الخلق للاتباع بدوي نقر الله في اثناع
لان كلا بينهما وان لا بينهما فكيف يطهرت
ان لم يكن من قبل الله لزم ترجيح من دون الميزج الثرم
والنصب من دون والقب غيايب اصطلاحه كالقب
ان الوقايح بلا ضايه وله ابعدها لها وغايه
مسائل السنة والكتاب قد اثبت عند اولى الآيات
لرحمها عنه من ليس بالمعصوم واخذها منه من المعصوم
والخلف لازم اخلاف الغم والفهم في الكل بعد الدسم
فواجب ايجاد معصوم لذا عقلا على الله لغيره الذي

وذلك في القرآن في الخبر لهم بظلم هؤلاء الغيرة
وان ترك النص للأمامه يعني جواز النصب بالامامة
فكان مثل قول لا تقدموا لكل حال الحكم لا عن حق
لو كان الاستناد بالحق في كل حكم باطل تصديق حق
لكونه فزعا لتلك الشعب فيلزم استغناؤهم عن النبي
لان شبه لنصب الحكم ومحظهم وصف الظلم
ثم اشفا جميع كل القمع تخص بعض دون بعض اشع
حاصل نصب الغير غير رشدا من غير عقل مرشد قد اعتد
ان الذي له حديث الثقل خض اجماع كهذا العمل
ان عليا هبما امام وقوا لاحذ والروية تمام

لكن منصوص بعد

من جملة الجور في المشهور ما جاز الجور للحجور
قد نوح الجار يحرم الجار لكنه المحصون بالاشعار
او مثل اذ لم يلزم الحلل كجرح حرب من المشل
فيا جوار حرا رجل مبيع للنصب وفي الكتاب يشع
والعود للعطف مع القريب مع فصل بالاجنبي واجبا وقع
فا بطل النصب لمعنى فصدوا واشع الجرح بما قد عقدوا
وعندنا العطف لمعنى الخافض والجرح مانع بلا معارض
نوع على ذواتهم المحجور بابن حال الكافر الغرور
قواعد الجورهم انتشرت واختلطوا في انه قد يهرت
وقولهم الى الامم ان كان الايمان بالابتداء
مناقض في قولهم فيها طهر من اية الوضوء وهو ما اشهر
تشيع الاغترال بالشركة في مذهب اليهود وشاع غاف
وشع الفهر على الاشاعة اعطاهم الكفا وكالا كفاوة
ان الصادق في تلك كفرنا اصحابا في شعبة فاعتروا
والفهر قال هؤلاء الاشقياء اذ كنوا عطفة للانبياء

كمن مطاع جليلة لكم نصبكم للنصب في ارجلكم
وتجعلون الجور الجوار في سعة حالة الاحتيال
والعطف في النصب على العبد فصل باجتناب ما منسوع

تقوروا في الله والرمول
اذنوا واطايشه المعاوله

من الكرامات لا يبال النظر
بل الصغور امنت وفي
بالعين في محروسة القوي
كمن على كمال لعل الولى
وقلت في منظومه الاسفا
بعكته وجوه كل وقت
من اسمه خريج اليمان
في عين كل الناس في نظر
بل رب اليمان في بيته
واشبهه الامر لبعض الناس
بلات منه يعلم الاله
كذلك في اكثر افعالهم

علا

كلما في الله يظهر
ولا يل الحجة انجلا
ما كان في على العالي
بذكر وصفه لدى كل الامم
ومنه ما من الحال فيظهر
في المسرة الاولى لدى الحق
ورق يذبح به فدا نظم
واكر اسم بعد اسم الكذات
علمته من بعد ما حقته
ذكر الاستناد في لاصها
اشي على بعد تلك افضه
وفرث فيها هدى الاما
اسم الثلاثة ارتقا لاشا
ماء الحية في اسم اهل البيت
وفهم كاتمين نجينا كما

ولم يكن بالله الامكانات

تكررت ايات سامك المما

متشر في عرب ولا عجم

مع سترهم ليس لهم الا العدم

كرهتم قد علاشق القبر

والمنه الاخرى لدى الملمات

كنسبه العطر كذا لحد دالام

اسم على الاقل السمات

في الطيف تحت الاسم اذ رايته

عبد الرحمن بالغفران

واضحة قارعة ما الفازعة

ولا يفيد الذكر الا انما

مواظبا لايه اتيقن ما م

بحي لنا قلبا كقلب البيت

في طينه الجسم الهول فاضحا

فانظر الى الاسراف في دعائهم
ورشد هم بلوح من افكارهم
حق على الله لان يدخلنا
ومدخلنا الاعداء بالتحقير
قول النبي من راني قد راني
انت ثوب العين في الاضواء
لا يعرف الاسم الحان الهدى
نلت بامثالك في الغفلة
الناس اشداء وامثال في
كلذمة السكر للسكران
كلذمة السكر في التفخيد
ومن هو لاهوت الامشياء
وغن لاهوت وان كان عمر
ولم يكن معه لدى الاجراج
هذا كظيم كلب استقر

م

وهم درافق الذين في البرج
اعلانهم في منهى الحيفض
كلا فكل منهم الذبيات
ما فعلوا بقوم ما فعلوا
فيا الصغرة لرغفران
وما الغفيرة اوتمشا د
تاودوا فادوا طرق القحاة
وما تراه في خلاف النفس لا
ونعم ما قال على الورى
هم اليا حين على الصبراء
والكل سادة عظيمو الشان
واسطة التزلزل للنفس من
فاعتقدن هنا بان العال
في كلساعة ولو في الفسرد
شبههم وروعا لاهوت

كراكب الصغور والعروج

في ذنب العبد وفي الحيفض

وللتعاج كلهم سرخات

بل يغفلوا عن رشدهم واشغلا

وما ايضا هيهنا من الاوان

وكل ما اضافاه باحتسا د

بالذل في الحيرة والملمات

شبلغ كنهه نفوس المحالا

عند الضبايح بحمد القوم الخي

وم شمس سامك التمام

ما بقوا الزمان ولكن

ما نالها العقول بالعروض

لم يعط سائلا سوى الكمال

كذي حذيفة المحض الور د

ليس لركوم من الناسوت

ما قاله في لطيف في كرمات
وكو كرامات رابت في الخف
في عملها في الاصهاران
من رويها ما خفي في القرون
ورويها في بلدة الطهران
واقعات بلدة السرخس
والغور بالزات في الأهوام
وفي مراد الكل في كل السنة
ومن مودهم يعوز الناس
ثم إلى حاشية التبريد
عند بيان باعث الصلوة
والفضل ما قال به الأعداء
في ما بين بعيد الناس
مفاعلات الحق للفتات
كنت بعيدا ولدي الأعداء

أئمة الأمة هم اثنا عشر
بيانه يكون اظهار الو لا
كذا اليهود مع عداد النقاء
وكل شياء نفس ترجع
مثاله الرحمن والرحيم
لذلك الحنان بالبيان
ومثلها كثيرة لدى القدر
جميعه الشهادين ما ظهر
والجبار سناد من عاذاهم
وفيه سراهله مستبط
كحلقه الله جنود الجحيل
والاسم في لائمة الانبياء عشر
دليلنا الأصل فساد الغير
اي سد كل وجهه بغير ذا

وفيه آثار غريبة ترى
ظهور الاسناد على الغما
مع كونهم في عصرهم فريدا
ما جعوا في دهرهم الى الله
وكيف لا فضلهم في الظاهر
سواء يطفوا ونورهم يتم
لو كانت العين محيطة بالنظر
تشك في الشمس كليله
قد وافق الصدور بالثبوت
وقوله القدوة للقرين دل
وهم من التصرف خير البشر
من استوى النزول والصدور
من ادعى العصمة في اناعش
في غيرهم هذا الهدى ما ادعى
وكل سابق للاحق ذكر

ومن على سائر الانبياء عشر
وقيل في كل شئ روي في
وكو كرامات لكل واحد
محمد بن الحنفية الفاضل
بالانفراد بحجر الكل ذكر
على السنين كتابه زبر
كذا افاض صاحب الخواج
كذلك الصديق في الارشاد
لا يشي الا اتباع من اهل البيت
له يروا سكاوهم بشانهم
موده القوي مع الغيرة بل
ولفظه البضعة ما قد اشهر
لان حكم الجز حكم الكل
فلا يلبى الا بغير ادا

لان محض كذا اثنا عشر للوصل والسنابل اقل من
 لا بل لا تقاض بالنسبة والتي لاكثر في الوصل
 وانرا لاحاد في الدلالة كذلك الالفاظ في الرسالة
 محقق الدالما دعها حاد را مبرها بمثل سلمان عن
 ويشكل التي لعباس على ومن له العصمة بالفضل للجل
 لانها بنسبة الفضل علم وفي الوعايا العصمة القصود
 وكان بعض العلماء معصوا في بعض ما كان الورع محرم
 وطهره عمدا وسهوا القمع في العزم مطلقا فاضل استمع
 لا الطهر من ذنب عن العزم فاحفظن ما بالظهر في خير العزم

ان المطاعين في اللعن مضوا بالاجتهاد بل كالحكم مضوا
 كذلك في اكثر افعالهم وهذا الاعتقاد منهم انهم
 ان جاز في اللعن اجتهاد من فحق ما جوزون في لعن على
 وكل حاد مكفر الا من مثلب عليه في المطاعين
 وكل لاعن عليا قد كفر لان الامام والوجه ظهر

فدانت

قد مات خالك على العناد وكل لاعن بالاجتهاد
 لو كان الاجتهاد منهم ينفع لكان لعنهم لنا لا يمنع
 وفي الاساس دورا في الحشر وفي امحاحه افاد المحرم
 من انه اسم الطرم والابعاد وهو عبادة من العباد
 ودل في القرآن بالاعادة على انه راج اللعن في العبادة
 فانظر الى لعانه في دراجد كالحاد في نفي الولد
 والفضل في لعن البقاء ظهر به مكافات النبي قد ظهر
 واذ اطلق اوسايمان بالهجو والامر من العيان
 واللعن ولجب على من لم يخش اذا التبري بولاية الحق
 هل عجب الفضل بالبصير او بلعن الكل بلا تحصيل
 فلا اقل من بيان العادي مع النبي والولي الحادي
 مقتدا بلعن كل مدعي خيرا لانه الهداة الخشع
 فيعرف الامام بالخصوص ويكره لاعداء بالخصوص
 ثم كال غارف الاعيان الى زمان صاحب الزمان

والتي لاكثر في الوصل
 كذلك الالفاظ في الرسالة
 مبرها بمثل سلمان عن
 ومن له العصمة بالفضل للجل
 وفي الوعايا العصمة القصود
 في بعض ما كان الورع محرم
 في العزم مطلقا فاضل استمع
 فاحفظن ما بالظهر في خير العزم

فاما ان ما على التسليم في هذه الكثرة والعدد
 ترويح بلب الاثن من جهة شكل عقيم غادم النتيجة
 حديث نوبن لعنان بطل لعله التوكل من جعل
 ليس فضيلة لعنان شرط وسع بر دونه ما قد سقط
 نظمة المحدثين والمعلط في حوى الصريح فهو ليس
 في عمر السراج ما قد نظفي وهو المبرق الذي المصطفى
 وهكذا سراج يوم الحشر لو كفوا له قيد واعن عمر
 بخلافكم يكون يشرق ويحذف الهم عليكم ضاحكة
 في خلافتكم يكون يشرق في خلافتكم يكون يشرق
 لاوت بعضا صرت العفو لم وقال هؤلاء في حق عمر
 اذنا للاراد ياد في القرآن حديث ما شتم وآثر ايضا
 حبيبه باز يبايعون كما وقاتل في الثالث من جموع
 وكمن القبول من ملعون

فاما ان ما على التسليم في هذه الكثرة والعدد
 ترويح بلب الاثن من جهة شكل عقيم غادم النتيجة
 حديث نوبن لعنان بطل لعله التوكل من جعل
 ليس فضيلة لعنان شرط وسع بر دونه ما قد سقط
 نظمة المحدثين والمعلط في حوى الصريح فهو ليس
 في عمر السراج ما قد نظفي وهو المبرق الذي المصطفى
 وهكذا سراج يوم الحشر لو كفوا له قيد واعن عمر
 بخلافكم يكون يشرق ويحذف الهم عليكم ضاحكة
 في خلافتكم يكون يشرق في خلافتكم يكون يشرق
 لاوت بعضا صرت العفو لم وقال هؤلاء في حق عمر
 اذنا للاراد ياد في القرآن حديث ما شتم وآثر ايضا
 حبيبه باز يبايعون كما وقاتل في الثالث من جموع
 وكمن القبول من ملعون

وقول عندى منه ما افهم وليس من عندى كما الحمه
 لوجه القديس بالكتاب مستبط ومرسل الضواب
 مع اشقاء القدس قول حسينا من حمى الكفر حتى علينا
 لا تبهظا هز القرآن لا يعلم الصلوة بالادكان
 بقول حسينا طاع القانون بلا طيب نضك المتون
 انظر بلا رفسرط الساجي وخطير يربيعي الكتاب
 قد اذع في بعض المعاصرين بالفسفات ودام الدنيا
 ولا تفر لا تفر علينا فيما اذع به كما في حسينا
 مع انه فري كثير من ما حوى وما قال الذي قدما
 اذع لا تفر الكتاب والطنن وتابعوه يبعون بالسنن
 زيادة الاتقان كل ما نزل مما عليه الاتفاق والعمل
 وكل شئ كان في الاول اح امامه لاح بلا صلاح
 والرفع في نصب ابوبكر بدا وهو مناض لما قدودا
 والحصر في تباعد دليل من قام امره به عليل
 تحذير الاحلاف في الايات لناظر من اعظم الايات

والله اعلم

والثنى للقرط في الكتاب في النص من اعظم الجواب
 وانظر الى ام الكتاب وانظر وهكذا في مرج البحرين
 واتما الحزان وهو اوعلى والبرخ النبي والوجه على
 واية الانفاق فيه قد نزل وقال في الكشاف بالوجه على
 قدم في جميع ما قد قد صوا فيه وقد قوا وما اقتدوا
 دعا كما دعا موسى اذا صرح بالوصى فادوا الماخذ
 جمع المطلقات ما ينف على جميع المطلقات ما ينف على
 وفي جميع منه انا ذكرنا نص على تعينه محتررا
 فيه يدور الحق معه جثما دارود الحق على فاعلمنا
 وما مضى كالقطر من بحر من فضله كما روي في الخبر
 ونص صاحب الصواعق الشهب عن ابن عباس ان ما استقر
 من فضله بعداده اكثر من الف ضرب في ثلثين من
 اخباره بقضه البرامطة والحجر الاسود بالبعاطية
 الخبر بالكمور والكمور ر بغير اربع على المشهور

بضره الاسود في الشهر في عدا ايام الستين فاعرف
 وانت متوجه حديث المثلثة لصدقت ان العجل له
 وان منه كل بحث يندفع للذي الركي يستمع
 والتمدي والجارى وفي صحبة المسلم راو فاعرف
 وشارح الخبر بدلفه منع لاصحة الورد واللفظ التمع
 بغيره البتول بغيره والتميز هذا الحديث فاعرف من ما في السير
 بوضابط الاصل رد جبروا بضايط الاصل رد جبروا
 افاد الاستثناء في بوقته عزم ما يبي بعد وقته
 ومنه لو كان يكون اولى على تعرف فصار مولد
 او كان في غيبته اميرا وان يكن في يدهم اسيرا
 وليس في يوشع مثل الحال ويشهد القرآن بالمقال
 ولا يضرنا اشقاء البقاء اذفاق كلم في الاختلاء
 فقع انة على على السبر تفهم منه انه خير الورى
 ان علبا فاق كل العصر اجوبه اهل هذا القدر
 وما حوى مدينة العلم شهر وفي صحيح الترمذي ذا الخبر

والله اعلم

وداركم بقول القوي فليفر به جميع العاوي
 سكينه ثابتة للؤمن لريض عن جوع ولا يمين
 اذ يفارده الى المخارح ج وتمت الحجة من دون حرج
 فكل ما يذكر في القران ختم النبي في البيان
 سكينه للؤمنين والنبي في الغار خست بالنبي ياخي
 وليس فيها كمال حائرا اذ احتمال الفع كان جائزا
 وبالقعود في العرش هاربا اقل في جهادهم محاربيا
 وما حوى الصلوة في المحنة بدل بالقرب من حجارة
 والجعل فيه طامع لما راف ان فتح فانظر لوجود الصادق
 بلا خلاف مع النبي وجا لهم بحله الوحي
 وغرله به بلا خلاف لعل نصهم لعل راف
 دليلنا في شفاء الاقتداء بعد الملمات مثل الابداء
 بدل الي بكر بلا دليل يكون كائنا بلا دليل
 بنسبة الوالد قد ياديه للمدمنة وهو فضل عادي

ونفسه مقلم الصديان في جاهلية من الاعيان
 كان يحيط حاله الاسلام فالما فيه فاقد المقام
 لو كان ما نقصت من ذلك لرب ذكرا ندا معانده
 بل ذكر الاحباب في الاحوال ثلث درهم لبيت المقدس
 ولا تروى اليه الاستخلاف دليل بضيه مع الخلاف
 ومثلهما كثر في القرون فسر البقاء في العيان
 ثم اذا كان كذلك فانقص دين نبينا محمد القصص
 ونظفه الغلبة شاع جميع والامر بالقتل لهم منه لشهر
 ولما بان الاصل قد تحسلا بل انه به عليهم اعتلا
 وليست كثر تركت قد صد عن هو الاصل فما فرغ عشر
 فدل قوله على سوء الارب هب اشياء الصفصا بالحب
 تهبوا يا اضر الاخبار من ذلك الجمل مع الخوار
 كيف تجرؤا ببيت المروني فرعونهم كف بل اقلوا
 فرعون موسى قبلنا تكبرا فرعوننا ابدع بعد المنكر

ون

وتابع المنكر قد راعنا على الطيبين يكون منكرا
 وحجة الخشاء فانظر الخمر كما يكون بعد منكر عشر
 لعل عقل خرج للاول والان ذاك اعظم الموتى
 واول يكون بالثقاف كمالك بجائن ملاف
 اما كرامنا على بكر مغرب شمس طلوع الفجر
 وقلت من راحة في الصبا بعض الكوز تحت راضهم خبا
 وفي بكر كائنات اية كفى سؤالا جوابا فانتبه
 وانه ادعى كالا ناقصا وانتم الما قص هذا القضا
 اذ في الجواب ليرى الدليلا فذلكان ذاك عند جليلا
 ما انت والتقى على الاخبار باجل هرون هذا الخوار
 ات على رجلك في القيد وفي مقام المصطفى الكبير
 اف على رجلك اذا شردا بعينه لمن يضاهي القسرا
 اف على لسانك الذي طلب ابا مع الاغراض عن نحر العرب
 كيف وضعت الكف في فمك ليعنه الوحي بالقبول الجلي

كيف قد تبت لدى الصلوة على صاحب الصلوة
 وحمل الارض من ملك الذم كثر كحل فرعون بكل ما ذكره
 نادى يا ارب بصوت عال يايت كثر في على مايتا
 وانفت القسبة من بينكما وكثما فيها كارض ومما
 ما حصرنا من رتبة الامام تنب بالانام كالا فنام
 وكل يتر عليكم اجتمع انه ابن خالككم بكما قد تبع
 وشركه لكل شرسه تتبعكم الى قيام سنة
 ثم كلامنا على الحنما ر اعظم المناق العناد
 عاندا اهل البيت بالثفاق ما عاش مثله على التفاق
 باوومه مع خض الحكم اشتر ان عليا كان عاديا عصر
 الاطول النص الغليظ الذي العيس الاعلى المقامير
 طلوع ذي ذوابه وذي بد صاغقه الموق بنا والظف
 عشرع اللعب واجتالهم مطلوب الازدال وضلا لا
 مثلك التبعيض في الغيب ونظفه الكبد مع الحصيد
 له شبيهات من القوام ومن تماش او تمله الاسيا وكن

نور

يعوضه جالمه بالفضل يعوضه جالمه بالفضل
 شمس من الحزن والملاذ وكوكب الوجة والرباك
 به احراق الشمس بالمسيح وانه يشر على البطيخ
 شداد او يزود للخليل وهو اوجمل لدى الخليل
 فابل هابل القبل الجفا فرعون موسى سامري في القفا
 شمر الحنين ظلم كحل الظلم ابيهم في الكحل بل مقدمه
 حرك السلة المدعوبة سريعة الذين به مطعونة
 مذموم كل كفر الفرج ملامم استعمال حب البنيج
 من رما الحوجع الجفان مستلمات قوچ الاطفال
 ملحة الهم لدى العطار ميكف الطبايع للاشترار
 مشيدا الظلم لارباب الحوى متدل العلم بجمل من غوى
 من حرب الجحد والحربا والحض اغنى عن الخطاب
 من من فناء هوب ليطا ومن يكون خصمه الرحمن
 قد كان في السعادة القفا فيامرة على الحلال و
 بل هو الاضي لسع امم القوى او هو من ساطف الحوى

نقض على ظاهره حين ذكر
 ما بريرة السجدة انكفت
 وذو الرقة امتناع الناس من
 وذلك من شرح المواضع المحلا
 وقال في القاموس قول الفضل
 هل مع تلك المحصلة الزيلة
 نيابة الله بدل ال حصل
 مسك بحقيقه الوحي بدل ال
 تشبه حاله بحال من حوى
 سلطته الدنيا مقتضى الحق
 شغل البرش النفاق ارتضا
 وربما يخص بالحج ر
 ثم كلامنا على عثماننا
 قد قال اني لا اخرجكم
 قد ذكرنا ذلك في الخيف

البرن

استبقى الشرح به اجرد في
 وعن علي ان عثمان خلى
 وقال او ما قلت صا فاض
 زهير بك وبذا القدر اقصر
 فاني قلت له بعد العنا
 ثم كلامنا على معويه
 تذكرنا الامانيات
 لا ينظر الماضي بخلاف النظر
 قد يعرض الخطاء بالتعاصي
 لا سيما عند اول الطبيعة
 الا ترى في كل الصريح
 يرون ما بنوا عليه كالحمل
 لا فضل مطلقا لبي بكر الشقي
 لا عيب الا ان في العيان
 اما ترى مثل اولي المتفالة

البرن

تشابهت اهل جميع الازمنة
 زماننا هذا زمانا عجبا
 وانما العالم من العلى واد
 انظر الى جميع على سكتنا
 قد مرقت علامته بالهجر
 اقتدر النظر في الحسن
 قد نزلوا الجيد والمؤمنون
 وهل يبدلون في الدنيا من
 بل هو من ولد الزمان العجب
 وانظر الى اهل النقي هابيل
 وانظر الى غرود في الافعال
 قد اخذوا هاهنا مع قارونا
 انظر الى محمد وفي الهيب
 لبيته في حقه منافس

البرن

قد شبه الابل في الجود
 واقضت الحكمة للحكيم
 لما اقضت اسماءه الخلالا
 واشتات الما لحيثما ظهر
 وقام من التمام لم يفضل
 ومشاير وكما الضغار
 مشبه الكل على التغيير
 يكونه مكان شمس وقمر
 مقبلة الاشياء في الشهود
 وجوده من مرج الامور
 لوذا وعجزت بها ريات
 من مبدل الكل النظام الامور
 ما عفت ان انما ينبغي
 ليس لنا غير كاليك فتم
 ففتوى العالم بالافترار

البرن

أراد تخفيف الأمر أو التثني ومدرك الحق أعطى واثق
كل مقرب وجود الله والوصف والفعل الانتهاء
يعلم أن الاسم في الجمع ذل منه على الأرض والقطب
دلالة من سورة القرآن وكل آية لدى لسان
قد ثبت في الحوادث في عذبه من الخطايا
وانظر إلى ثبت هذا الرب فانه مسكة على الحب
مخصصها للبعد في الدلالة والبعد لا يقرب بالمقابلة
أرسل نوراً في ظلمة معه ممكن بكل فعل وسعة
كالذوق قد رآه كلما نظر ما كان مثله على في غيره
قال أبو جهم إذا التقى القدر أقرب ما أقرب بل يفسر
كروية الوعد فالأقرب وخالف الموعود في الأظهار
قبل أبو جهم وهو أبو الحكم وتلك الأيام نتائج العدم
ولا شفاء استعداداً لما قبل نزوله إلى انشاء السفل
وسبقه الغير على القوة ما وأعلى وسطا ليس في الحكم
وإذا الآن الحق قبل محض ما منه محض الفعل كلما داو

فانظر

فلكل طالب لما بالفضل في القوة المخطئة مثل السفل
فلكل ما لا يبلغ الفعل الحق قدراً من نقص والبشرى
فقدن في حوج وكل من يمكنهما بقصور الحزن
قد بان في قوة الإنكار لربته الأخيار والأبرار
بل يلين المؤمن في الفعل الكمال أبعد واللعن بالبعد حيث
هذا ما أن توى بعدكم أذ ما رضى بكل رضاء
لكونه مكلفاً بما وجب أعبد الذي بعده أنجب
أقرب الله بغير الصديق مع بغض وإلى الله فالبعد القمع
تقريره للجمع والافساد كحكمة الملوكة في غا د
هو تعود ما لله من المزاك والبعد من معقبة الزمان
أولاً يطير بكفر التواطى وكل من ذل لذي حاطه
ويذكر المالك كالذوق ويذكر المولى كذكر من أبق
لربط الأشياء به قد ذكر لها بقدر ما استفاد النظر
وحق معنى القول لم يؤد به لذا اختلاف الكل فيه فابتد
وذلك القدر لا قدر في تقول أياك وقال المصطفى

وكم من المرفق بالطمع وقع كجود فرعون ومثله التمتع
لما أوى الحسين بالشراب نوى الحياض زمرة الكلاب
فبالجيرة ابن سعد ذكرنا لفسه عن الحياض العسكر
أبي وشمره السير باستقلا بحيث طبعه ومنه قبل
وبل من كثره بمنزلة ما أوى الحصيل الخيل الأند
وهكذا نكر بوجه لسم كذا التقط في قنبر ليس
وما ابن عباس لأول روى بظهر كثره بما به أخوف
قال لقد كان له به أشر وعد هذا من أفاضل الخبر
هو الذي شاع إذاه في التي كيف تخرج إذاه مع على
لا ينطق النبي من ميل الهوى وقيل بالخرف من ذلك القدر
حديث ذال العجب العجائب يحتم بالسؤال والجواب
والثاني أنه لا إمكان حمل أو كان الأفراد لغير المستدل
والاعتناء في الصلوة للضيق كالسفل في شهر الصيام أشفها
لنهره في مدارس الجبل وفلا اليهود في هذا العمل
أدفع الأشباه والنظراء فتلا فاملا الدفاتر

وفيها

وهذا العلة الله طهر ذلك من افضل ما منه الله
لنهره في الملوكة مجدا واخذهم بالحد ما فيه بدا
محض بغير غير يعطى الحسن في ضيافته جميع السدس
مر يديج ليس يدري الدنيا وينبغي ويتبين حيناً
ان زيان لفيلة خرج من خاب فيها اذ ليلها التبع
هذا ما يريد الأسفل كالحسن والفضل من قنبر
والوضع في جنس ربيع في لا يفتق الترسب في الوضع
وتحجر بدليل العقد وان يكن فيه تمام النقل
مع ان جملة من الزمان ذلك في الجبر في الجهات
في الكافين من لكم دينكم معلى دين الحق فينا محكم
لرسولهم على عسر بعبته الحيد وما منه طهر
وليس هذا لهم الاعزاء لأن في تكاثر اعتلاء
الله نهى ثم بقي الزمان بالبقية منه الناء غير باب
قد تفتق الظلم في الظلوم فكيف في على المعصوم
قد تفتق رتبة الشهادة لدى سقامته على السقاء

والعشرات كان للحسين لأجلها فادري من أين
عجبه الجاهل مضطرباً كان البكاء فيه منه فأنما
فيه وجوه هي آفة الطلب لذلك العود لذلك الطلب
والإنباء في القرون الماضية كانوا بألوان البلايا راضين
وهكذا كل ذي في التلف يشابه الأسلاف في الشبه
فذلك ما يلح يكون أولى ما يربح جواراً أن
قد كان كالحليل والكليم ولا يظفر فيه في الأديم
حقيقه القلوب في المقالة حقه الولي بالمطالبة
ولم يكن مقالة متصلاً مقاتل متصلاً مفضلاً
حكمه فداققت في العصر كاشفاء الأسلام وبل القصر
وكونه مقالة متصلاً لم تكن في تفصيله محضاً
لكونه عند حرام يستحل محرماً فهو يضاهي السحل
يقابل الكل بأذن الرب من اشفاء الشرط في الحرب
بالقلب كاف عند الأضطر ان لم يجد دواً في الأحياء
وأما هذا جواب عجب على شياطين الضلال والشبه

حكمه الجزية في ما دعى النظر اذ ليس في الأصل بهم استقرار
واثبت حكمه ببط التسل تكون فيه مستقر الأصل
والأحكام بالظاهر في الشيء كذلك الحكم من الوقت
وشبهه أخرى من الأثر شاعت على القول في الأقطار
يكون في صيغهم مستوي ما لكونه في صيغهم مقتدياً
وأما ما يستدل لا يصح في اشتباه الحال
والوجه ان الترك يوماً أو ثانياً فحقة نقض العهد مع ما الرضا
فأنه كتاب في الفقه ذلك على المعين دون من
كذلك القدر لدى التحقيق وهكذا الزمن في التدقيق
في طول الطول والمفضل بجمل أشهر والمغول
وهكذا يوسف مع طرس وهكذا الكهف كذا كرس
لمنطق الطير سليمان النبي وليس ذلك الزكي المصلي
وجه الاحتمال بالتأويل في كل آية من الدليل
وما من المعصوم في المذبح كرس اوفى الأعداء في الزمر سطر

فانظر الى الكفران للأنا م في عدم الشكر على الأنعام
الحقة الأخرى من الهدايا فمن هو في أعظم الخطايا
كنا بغير قول أرسطو ليس ألابي نصر الدين
منها حدوث الكل انية خراف في الشرح مطلقاً فافهم
بان يكون الكل صون العدم كل به بفضل عن القدر
ثانيتها الثانية في الخلاف ونحوه من الغيرية كاف
انكاره في الشرح امرأه رافيه الخلقه شيء ظاهر
ومن آية ما تقدم الزمان في حاشاء ان يلحق بالإيمان
نعم يكون الدهر شيئاً فها بما معاصره كليسها
وما عرى العطف ثم قد بدا في المتواتر الذي قد ورد
معنى الزمان انه لا يجتمع سابقه مع لاحق ويتبع
فليس معنى سبق ذلك العدم من حخته مشهورة كما رجم
من حصر السبق في الأربعين ما منع فخر جاز حكم الدين

وان هذا أول المنا ثل فيه من المخوف بالذلة ثل
والنفي للترجم في بعض العاد والفصل والتعطيل في حواقدم
والحد والتخذ يد في التهم لو ازم الحدوث دون القدم
والأصلح احضارها مستند وفيه كذلك دوافضاد
خلاف الاجتماع وجل القل كذا به وقع دليل العقل
وظاهر حكمه ينفي كل شيء معارض مع انتقال كل حي
والأخر الخلاء به كالابتداء وهو الى حدته قد ارشدا
فالعقل حاكم له ما قول واختر قد بلا مطول
والمثلل الاجتماع حاكم بان يكون فيه اول من الزمن
فهو لذلك حادث زمانه وعن ارسطو امثل والبيان
لكنه يكون في ما دعى النظر كذا لا فلا طون ذا الحكم استقرار
ويمكن القول على التأويل بما هو اللاتية ما يستبدل
توقف الطلب جالينوس في آخر العصر ورسطو
من غراه في المثلل الى القدم مصرحاً بأنه في العدم
من بين عالمه وبين الله وسلم القوم بالانتباه

كمثل الاسكندر الاقريطي
او قل صنف الكتاب
تخادف بالذات والصفات
مع الصفات فيكون القادري
وقال بقوات ما حدث الله
كمثل فينا عوثر الحكيم
من الضرورة لكل دين
خفاؤه عن الروس ممكن
ومن بالامر بمرح
واكثر الدعاء والحدوث
من عدم الخلاف في الدين
وذلك الخالص من محض العقل
وقلت في الجواهر الحسان
قد دل الإجماع ضرورة على
تعلق الإجماع بالمعذور
يا سطوسه وفيرسوس
مع لبطه التوال والجواما
لنا وعندهم قديم القديس
وصاحب النفا في الكتاب
وانكاعوس اهل المعرفة
وهكذا بالدين في
حدوث ما يكون بالثبوت
بقوله من بالثبوت مدغم
ففسه يوههم بفسر
على الحدوث بالزمان
ان الخلاف فيه في الله
ويفضل الفاعل عن صقع العقل
في بحث الحدوث للأقوان
حديث ما اوجده من جعل
ليس بوجود من المعلوم

ثبوته في العلم مع العلم
وجوده اذ من الغير حصل
لكونه ذا سبب وابتداء
كيونه الكل مع الله بطل
فلا متى فيه على ما يعقل
فليس باليس وهو حادث
وقلت في مشاوق الأسرار
القول في القديم بالزمان
لأننا نعلم عتدا وحدا
او جملة الأجسام الانتهى
فان على الأول فهو بطل
قبل زمان وزمانات
وان على الثاني نفس نذكر
تلازم الارضية الاجسام
ثم لأن من الجواهر
حدوثه خروج عن عدم
وكلما كذلك ليس في الأول
فلا دوام فيه وهو ما بدأ
او تدمم الشركة معه في الأول
لأنها عن الزمان ليس
نفسه عن لبه حادث
نظم الالهيات للأقوان
غار عن البيان بالزمان
اجمله الموجود ما وحدا
ورد القسامين بالإيات
اذا العقول والنفس تحصل
والشهر والستين والشايات
تقدم الزمان فليست
قد تم في وجودها الأجرام
وجوده يكون من مظاهر

من اعظم الدلائل في الجلال
ان من الأيام والليالي
ان كان ليلا اخرها في اليوم
مبيناً حد فيها الزمان

منها وجود العقل في المشهور
لأنه استلزم عقل الفاعل
وكانت الاسماء في الأفعال
كالباد والخال والمصور
مكمل السبق في المعنوي لا
من انك الكتاب بالحقائق
ثم الدعاء مع طلب الحوائج
ان قلت قول الجاهل اليهود
قلت فكما خصاصة بالخبر
وهو من الباطل اذا ما ظهر
ليس على ما لا عتدا
كأنه في كتب الجوهور
فوحدة للفعل في
اسماء فعل الفاعل الفاعل
والمعط والمائع والمقدر
يكون الا الله عند العقل
عقل ام الله على الخلايق
منه ام الله لدى الخارج
فلانتهت سلسلة الوجود
استاد شرطه من غير
اذا يكون سببه الكل شر
وان يكن افي به حمارا

وشبهه الاضرار بالوحدة لا
ورقة الخير نصير الدين
بانه تكسر المعلوم من
او امكن فيه فمن اين تري
يكون محض الاعتبار
والتي الشايات يكون لأن
بالخص من مركب لقصور
وذا التي قوله وزو ظلم
بان يكون فاعلا على حدة
فالذي يذكره هنا الزم
ان قلت ما معنى حديث الكا
وصاحب الزا في هذا العقل
وهو الذي سار به الأفاضل
ويبدو استعماله في العلم
وصد ذلك الجور والجمل
تضرر العادة فاعتقلا
بحسن طرد في مصول الدين
وجوده في الحق بالصدق
في حق معلولة الشكوا
يكون في الله بلا اضراء
لن كل ما به ملازم
بجمله يكون حل العصد
لأنه الكثرة فيه لم يسلم
ابطل منه مذهب الملاحدة
علة كل كائن بلا كلام
في خبر العقل وصدق واقف
قلت هو العقل الذي كل عقل
في الخبر والشهر العيسار
سبب العقل الذي به التبع
والصد الآخر محمل من عقل

افضل شئ فيكون على نبينا ما وصف كان موثقا
العقل شئ بعد الرحمن به ويقضي به الخائب
والشرح في الشريعة المقدسة وليس في الطريقة المقدسة
وصاحب الوافي على ما وصفه ما انما هو يتقون وقد فقه
بخطه الاول جمعا يوحى انكار غير الله والروح
وتم ثم ليس يتقن ينكر فيلزم الحكيم
لقولهم لا يصدد الواحد من واحد القول بتجليل فمن
بالعقل والافلاك والقوى قد ينجوا ما دل ما جرد
شبه الاقبال الى الخلايق اذ باره ما بقدر غير لا يق
فمقتضى الحديث بالتحقيق واحد ما قوت في التدقيق
وخاصة اذ اذلة المحل من ذكر الذي حمله به فمن
والخلق في التقدير والتكوين جاء كثيرا ما يخالف القيين
اقباله لعل القدر اذ باره لعل القوس
اطاعة العقل على الزعم اقباله الفكر غير ما يب
والذكر والاعادة والمراعاة اذ بان ما بعكس المناسبة
١٥ فافهم

فانصفه المخلوق المألوف عقل بلا قوة معسوفة
في الخبر الحديث في الخطا ل ما دل ما بعكس مع الاكل
كذلك الحديث في الخطا ل دل على الوصف بلا حجة
سما جرد النفوس الناطقة اقوال الاولياء فيه صادقة
ظاهرة في عدم التجريد رواية الصادق في التوحيد
كذا عن الصادق اذ اصابا زيدا استودع الصوابا
اذ بلغت نفوسنا التراقي وغرقت تدعى غير راق
فالها مضاد ما لا يحتمل ظاهر شرع الله نصا فاعرف
ادلة الفلسفة الضعيفة لا تدفع الادلة المنسية
فالوا عرض الصورة البسيطة دل على مجرد المحيطية
بالاشارة الى الصورة العقلية تجردت بمقتضى الاشياء
وكان كلما يكون المشرك بغيره اذ انما ما يشترط
لوه مجرد كما هو مخوف الخلق ليرى من مشرك هذا العرش
وورع وجمع وتصف المحلل بكمال وصفه فافهم على

وهل ان النفس ليست متقسم وكل جسم هو ما يتقسم
وذلك بالنظر في الوصف القوة بلا تها في انصفت
وقوة الاجسام في التناهي وبالجهل رد التناهي
ورابعا قالوا ان الجسم لا يدرك نفسه وفي قوله لا
والنفس ودركها نفسها تقع جوابا ما اجاب الاجسام جميع
ليس كذلك لان بعض الجسم يدرك نفسه لاهل القسم
مما ما للشيء المألوف في البعض مع ان مع المقول
وهو لنا عن عقلنا متصلا كليهما كما انها مفصلا
وردتم دون البقية طريقة المرتبة النفسية
والفصري فادع الفصري معتد بباطن النصوص
اسدل في حقيقة الخزان او على قال في البيان
في الناس الاول للعلماء حكم مقول لدى انفسها
اشبه الصوفي للجسماء كذا ودواعي الامام الصادق
ففي الناس الذي اشهره مخالفا لما اراه فانقيه

من كالم الاعلام في الاعصاد وبعيد الاوار في الامصاد
ان من الخلق الوجود المنبسط وفضل جاء على الوجود منبسط
وليس كالكل في الوجود اذ من حيث التبيين في الاما
فمنه الوجود عندى باطل فانهما عند الفوارق ان
في عين من ان الحكمة في غاية الذوق قد تمكنا
ان الالة غاية الكمال وانما الوحدة في المثال
اذ في قياسه اليه كالعلم مالت في فزاره فيه عدم
ونقل ما قد توافي الكتب يكون عندهم كهم التهم
فما ظهر ما مذهبهم على العلا وارسل المنطق منهم رسالة
فعل ما ينهى الوجود فخط فافهم هو الحق و
وان يكون عالما بباطل هو لكونهم في العرف فواصر
لو كان ذاته بلا فرق د غير الوجود اجاب بالوجود
قد قال فيه مدعى الشهود ما يتحقق الوجود
لا تتران كان غير معد بلا انفسها ففهمه لزم
لا فضل الوجود عين الله وانعكس للايمان بلا استنباه

وكما ميزته ليس هو به هو الاله لا يشبهه ا
وعكسه ليس من الاله ان اذ كنت العلوم في القول
تكثر فكر العلة الصغار في اكثر الصوفية الاشرا
ثقلت في التره في الاسفار الحارث التوحيدا لاله
احاط كل كائن يكون به احاطه الشمس للجميع فانتبه
وذلك التمثل التشبيه ليس في الامكان له شبيهه
وقيضه في كل شئ ينسبط من جملة الخلق الوجود المنسبط
يكون فينا كائنا بلا حمل كاللفظ والعنى على ضربا للث
قريم كل مقدس بلا نقص فلا اشطار فيه صحبا
توصيف الامثال شلوا من لا يلتقي مباننا مبان
نوصفنا انما وما قد ذكرنا ممثلا بعض ما قد ذكرنا
وهل يرى الخفاش ضوء الشمس اما اوى دون ظلام الرق
كيف ذاته وكيف الذات افي له الاضال والصفات
انوار حقيقه فوقه وكذا انفسه توحدت
كيف متوا في ترى الامكانا في ذكره هيئات بل شتاتنا
ادراكه

ادراكه بوهنا تمنع لكل من بشرته مستمع
حلول بقا ولون مضكة تصور الجود للضبات مهلكته
مع البقاء المنسبة كيف للعلم دله الوجود الحق اذ لا اله
ولا تقسمها بغير الله كذا تراك الخج الا اذا
لا يقبل فانه كذا اذ انق انقضاء بلا و
وجوده في ذاته تعالى لدا القول دونه اجا لا
خفية الوجود قد يعبر محض وجود عند بعض يدكر
وعند بعض لا يترك شرطاً وعند غير الوجود اشرا
استنادا عينه بشرط لا والحان كلها قداهم لا
هل الوجود كان مع صفاته بعد صف من صفات الذات
فما نقفا الاخر ونقص نفق ومعه الانكا ومثل ما ستر
لانعلم الحقيقة الحقيقة شريعة الحق لنا الطريقه
ولادة عتيقة الله بمنهج الحكم قول دا
لاهم قالوا لا تهاج من اذ الدخلة التي به ضمن



ادراكه لانه مستلوم نقاه من فادعه العليم
ومن نحي اللذة منه والامر محقق ايمانه وما استلم
على القنوجات على الرخاير بللة الشان مع ما في الخير
المنادع ما قد سنا ليس بها بللها نلتب ا
هيئات هيئات اولها حفا في وصفه بما علينا صد
يا من يضاهي الرن والنفاء كيف يقوم النفس في الدماء
بينهما الوحدة في الكثير ولا ترى الواحد الحبيير
عليه ذلك المكانيات لها الزمانات طافيات
لذلك الحدوث للاحداث والمستغشون لمستغفات
ومستغش الطباع في الخلاف دليل كونه ملا خلاف
والجسم في صقع الجسم انتهى وكل جسم يمكن ملا خفا
دل على التمام كل ناقص ولا مناس منه في المواقف
ان التمام اول لدى النظر في كل ناقص ما بصا والعبر
فلا

فكل ما قبل له قد مرنا دون ثابته على ما التمرنا
وما اتيت اسمه المحكم انجهم يقول ما يقدرهم
وغيرهم على القول العشرة وكما بلانهم مقال الكثرة
كما بعض بالهوى الاولى واعلم بان هذه الهوى
بما نقاه القدما والوزان كذا كذا افلا يكون بالهيات
ولا وجود للهوى فينا وان اصر في الشفاء ابن مينا
ولست صوفيا ولا اشراي ولست اجازيا او دوافي
لست اصوليا ولا حكيما لامتكلا ولا مقيما
بذا القيود طالب الحق والحق ما قوله في الصدق
يعرضني الضلال فانتساب بغير حق الصدق والقواب
موتد صمغ السبي واله لا كالحق العتي
ولست قائل بلا دليل مبرهن بالقاطح الجليل
الحمد لله العظيم الشان ذواللطف والاكراه الاضال
افاد كل كل ما يلقى به وامت في حجاب بعد فانتبه
كلا ب عند غادره واللك مبدان كان ذاعرفات

بأمر باحتياطهم محبتا فلا يكون المتبلى معطلا
يعطى الذي لا يتركه الذاهبا ولا يدمر القول المحكما
فأحمد الله على الانعام بالفقر والبلاء والاعلام
كذلك بالقنا وكلها النعم ونعم من ليس له ضد الك
ومجوده من الامواج مدبر بالعذب والاباح
هذا الذي يراه الاولون وهو الذي يفهم الاخرون
مت واقتل نفسك في الجوه كيتا ترى العنقه في المات
بعمه نفوسا عين رأت وليست الاذن منها سمعت
ضالى اللذات باذا الفصل والطيبات دون طيب المحل
وتحي من قد مات في الجوه ومات من اجبر في المات
واعمل بما بقي على الدوام واترك فضول العيش في الايام
واطلب وطال الحور والبصير دم حبل كلوا مشور
واخرج من القياد بالقيود وقف على مواقف الشهود
واتما المثال بالتحريم من غصص العالم والفرع
ناجي مع المحبوب في الامجاد من ارضى رطاسه الاكرار

البر

طريقه القدير الاشار لا اتحد والرسم فالحقا ر
للحد الحوا وللرسم صفة حقيقة الشيء لها مقصده
مثل ام عبد القوي لا تتبع ما قال ارباب الهوى
ومن براهين وجود الله غريب الاضال الذي انتباه
حاله الاحتياج والاجاله لدعوة المظلوم في استجابه
وكل موجود على الوجه ذل فيفهى اليه افراد العكس
وان تكن بواجب مشتملا فيلزم الواجب مما عكس
اولا يكون فالجميع يتقبل بواجب فدا قر من حمل
اما ترى القمام قبل النقص فاعرف بيان كلها ما تبص
الا ترى الصانع بالمصنوع الت تدرى البحر بالبيوع
وكيف يخرج الثمار بالخب كيف يقول الفعل من ذلك
ترى جميع ما ترى مخترا بامره وان يكن محمدا
لمن الذي يبرأ من الخى حتى يصير في قفاوه غف
من الذي يغير الغريمه ويجعل الحقيقة السقيمة

وكيف تبصر وكيف تتفهم وكيف تفريق وكيف تجمع
فانظر الى القمام في بالظن ان كنت ذا بصيرة وذابصر
مذا على اللان في البقيوم وواجب الاذنان في العلوم
وليس ذاك وحدة الوجود بل نظر الصفات في الش
ورؤية العلة في المحلول وهو طريق العقل المعقول
بأن يرى بكل ما يرى مافاق بالعرش وما تحت الر
كالتمن في مرات ذات الشلل في كنهها في العين في الرزل
في عينه من ليس شيئا خلق وليس ذلك مثل قطر قد
بل اخلى من عدم صرف الى فيض الوجود فاخلى ثم اخلى
وليس غيره شيء محجبا كل عليل فخذ الملبس
ما نحن والعلم حتى المعرفه ما احد حقيقة ذا معرفه
وقال فاضل بحسن ذاته وبالخلق قبل في الصفات
وقيل بالجميل في المرات وقيل بالخطوط في الذات
وقيل بالثواب المعدومه وقيل بالمراتب المعروفة
في نفس الامر لا بامر خارج وكل ما يفكر في المعارج

وقل

وقل في القول بالليل لا تنزع الاقدام كالعليل
دل على الوحيد نظم الكل ان الصغار كال كبار والتمتع
كان كل غيره الاغصا لموجد الجميع كبريا
حال للسافل والشاغل والكل للبيد فاد المسئلة
ولم يكن شيء بلا قيو في الذهب والعين على العيوم
انظر اليها اولاً ثم المشكل كالشمس والمارات في كذا الال
لا ينهي بالعدد واللسل بل يبي بالعين والخيال
والواحد المحض بلا مشارك ولا مشارك لدى المذارك
تحاللت حقيقة الصفات في الذات من مدد الذات
مع امتناع العرف في المفضل ليس له كثره ما به احد
لزم الاحتياج منه في المظهر وعدم الوجوب في ما عا النظر
لعله الوحدة كل لزمنا في الجمع من اشخاصه الثلاثة
ولا ذم للمزوم معه واحد فواحد لواحد محاهد

ظهور الأيمان على الأول دل
 كما ترى سكره في الأولى
 ما ترى له آثار البديهة
 لذلك كانت الحظوظ الغالية
 لنا نبينا هدى لكل جمع
 وضعت ذلك اتقى النبوة
 ومثلها ولاية الحق وفي
 خالفت لنا رتبة قد جمالا
 بأجل واحد كذلك يعلم
 يذكر أن جملة العوالم
 القول بأقله على العار دل
 عن ظلم الأول من الأشرار
 ووصفه بالعدل والحكمة وله
 سيرورة الأعراض كالخواهر
 ومع بيان صاحب البيان

المعتمد

اغفر لي كل ما مضى صدر
 ان كنت ناظرا الى الاعمال الا
 كذبت مثل ذلك الكتاب
 ان في خوف حق القبر
 لكنني لست اري يا ذا الكرم
 ما اندم مع عادة يا مرجا
 وهب لي الذنوب بالثمن
 تطلق بالفضل مني الارجا
 واقض ديوني باطلا وظاهرا
 بشيئيلي المقربين
 هذا خاتم ذلك الكتاب
 اوضعت في الكتاب كل جمل
 ادلة الشيعي في الكلام لا
 فالحمد لله الذي سواني

على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما وجدناه في كتاب الله من
 ما يكون لنا من الخطا
 فاعلموا انما هذا
 قسم بالقرآن لا
 نأمر انما نصلا
 انما انقص احسن
 بالعدل والوفاء والبرهان
 كما هو المنطق والقرآن
 الذي في كتاب الله
 من ما وجدناه في كتاب الله
 من ما وجدناه في كتاب الله
 من ما وجدناه في كتاب الله

کیمال ساربان کسب
 بگویند آن مردم روم
 نهاد بسراغ و کسب
 چه توایم سپاس شمارش
 خشت برانم کز کرات
 عرافان
 بیخ کنار هر در این راه
 بدینان که در این راه
 بنام نوشته آمد
 اگر آن صید و مهر از
 کیمال ساربان کسب
 بگویند آن مردم روم
 نهاد بسراغ و کسب
 چه توایم سپاس شمارش
 خشت برانم کز کرات
 عرافان
 بیخ کنار هر در این راه
 بدینان که در این راه
 بنام نوشته آمد
 اگر آن صید و مهر از

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

خطی ۱۶